



کتابخانه  
جمهوری اسلامی  
۷۷

کتابخانه  
جمهوری اسلامی



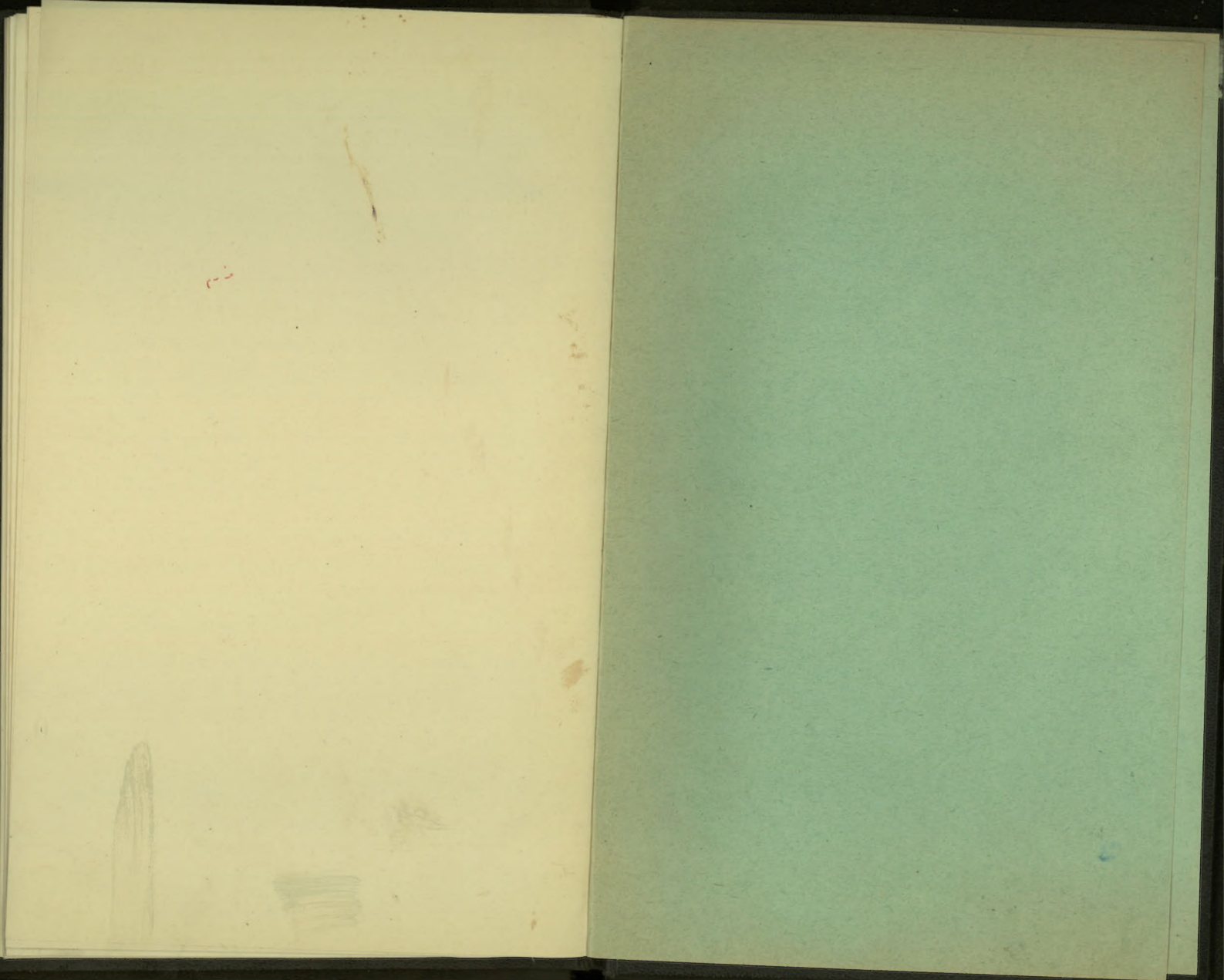
کتابخانه مجلس شورای ملی		
اسم کتاب	مشتبه الانوار	
مؤلف	محمد باقر خالقی	مؤسسه ۱۳۰۲
موضوع	تألیف - در توضیح معنی آیه «الرحمن الرحیم»	شماره دفتر ۹۰۹۵
		۷۷

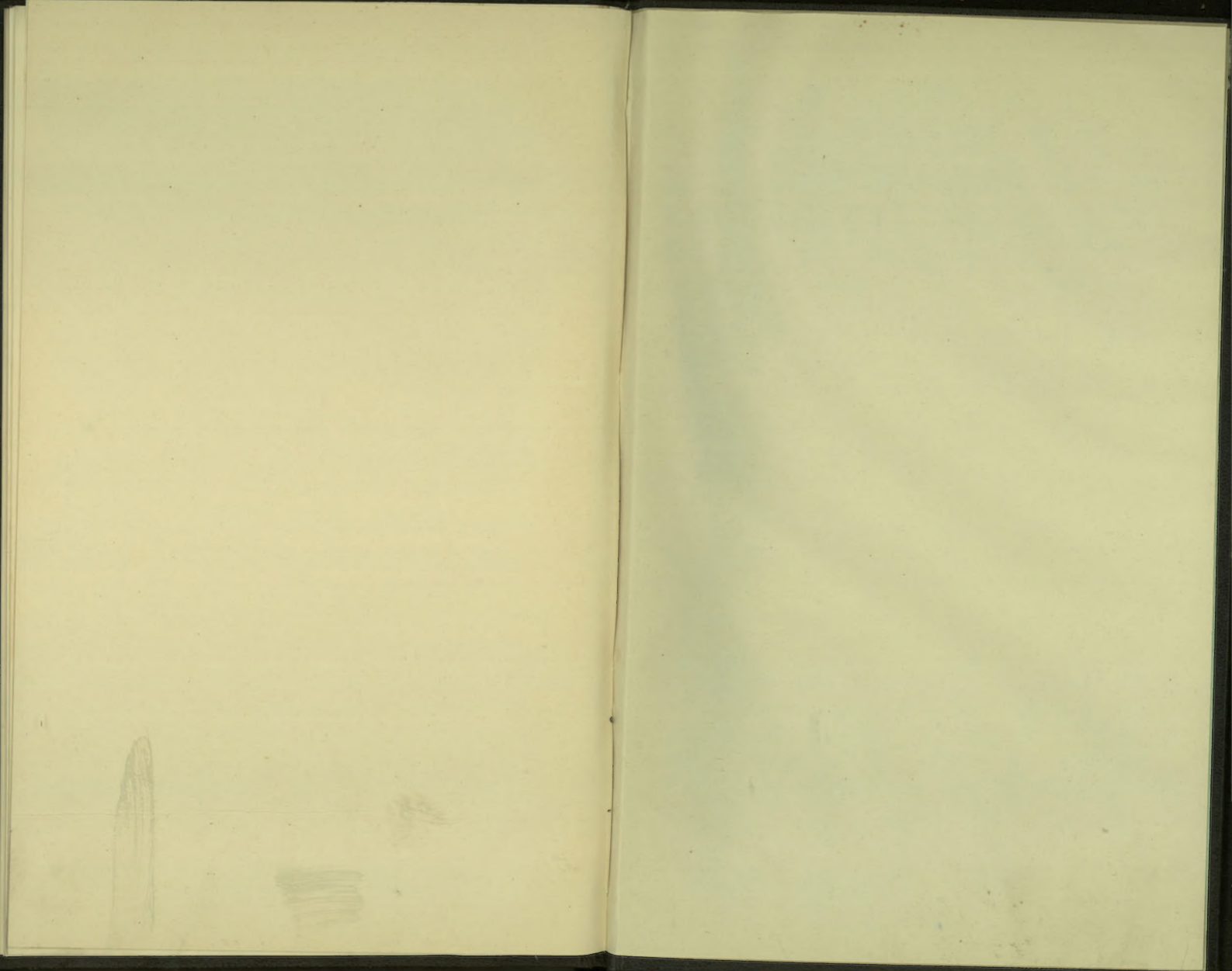
بازرسی شد  
۶۳-۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی		
اسم کتاب	مؤسسه ۱۳۰۲	
مؤلف	موضوع	شماره دفتر
مشتبه الانوار	تجربه در علم خوارزمی	۹۰۱۵
موضوع تألیف	در توضیح معنی آیه «الرحمات السموات»	۷۷

بازرسی شد  
۶۳-۳۷







[illegible]















بإشراح الالوهية عطفه ولبسوه زناده وبتبعه كالتبعية كالتبعية كالتبعية  
بكله الحكمة فعدا شرفه وبتبعه الحكمة عطفه ولبسوه زناده وبتبعه كالتبعية كالتبعية كالتبعية  
واعظم الحكم كلام الله تعالى ومن جملة كلام القرآن خاصة فيكون منزلة الآية القرآن  
عند عين العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ ينبت الاضداد فيالحج  
ان ينبت القرآن نورا كما ينبت نور الشمس نور اقبال القرآن نور الشمس وشال  
العقل نور العين فكذلك العين انما لذلك الدنيا الظاهرة بالشمس لا يفسد في ذلك  
فذلك العقل انما لذلك العقول والظواهر الباطنة بالقرآن لما فيه من الحكمة وهذا  
بهم نفسهم في انفسهم فاستدركوا الله ورسول الله في انفسهم فاستدركوا الله ورسول الله في انفسهم  
وكذلك وارتدوا اليكم نور انبياءكم **فكم** هذه الدفعة فليخبر من هذا العلم  
عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة من عالم الشمس والشمس والظواهر من عالم الارض هي  
عالم الملكوت وكل عين من العندين شمس ونور عند بصير كمال الاضداد احدهما  
ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المصورة والباطنة  
من عالم الملكوت وهو القرآن وكذا الله المنزه واما الله المنزه فلهذا العلم  
انكشافا تاما فخذ الفصح للعلم من آداب الملكوت وفي هذا العلم عجائب يستخرج  
بالاكتشاف اليها عالم الشهادة وان من ليس افراد هذا العالم وعنده القصور  
في حضيض عالم الشهادة فهو مجهد بعد محروم عن خاصية الانسان بل اقل من  
الهمة اذ لم يعد اليه باحثة الظاهر ان هذا العالم ولذلك قال الله تعالى  
اولئك كالانعام بل هم اضل واعلم ان عالم الشهادة بالاضافة الى عالم  
الملكوت كالتبعية بالاضافة الى اللب والصوره والاضافة الى الروح والاضافة  
بالاضافة الى النور والاضافة الى العلوه ولذلك ينبت عالم الملكوت العالم  
العلوي في العالم الارضي في العالم النوراني وفي مقامه السعلى والجهافي في  
الظلماني ولا يظن انما انفس العالم العلوي السموات فاعلموا علوه في حق

الشهادة ٢

الشهادة والنسب ونسبوا في ذلك العالم اليها ومن جملة كلام القرآن خاصة فيكون منزلة الآية القرآن  
عند عين العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ ينبت الاضداد فيالحج  
ان ينبت القرآن نورا كما ينبت نور الشمس نور اقبال القرآن نور الشمس وشال  
العقل نور العين فكذلك العين انما لذلك الدنيا الظاهرة بالشمس لا يفسد في ذلك  
فذلك العقل انما لذلك العقول والظواهر الباطنة بالقرآن لما فيه من الحكمة وهذا  
بهم نفسهم في انفسهم فاستدركوا الله ورسول الله في انفسهم فاستدركوا الله ورسول الله في انفسهم  
وكذلك وارتدوا اليكم نور انبياءكم **فكم** هذه الدفعة فليخبر من هذا العلم  
عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة من عالم الشمس والشمس والظواهر من عالم الارض هي  
عالم الملكوت وكل عين من العندين شمس ونور عند بصير كمال الاضداد احدهما  
ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المصورة والباطنة  
من عالم الملكوت وهو القرآن وكذا الله المنزه واما الله المنزه فلهذا العلم  
انكشافا تاما فخذ الفصح للعلم من آداب الملكوت وفي هذا العلم عجائب يستخرج  
بالاكتشاف اليها عالم الشهادة وان من ليس افراد هذا العالم وعنده القصور  
في حضيض عالم الشهادة فهو مجهد بعد محروم عن خاصية الانسان بل اقل من  
الهمة اذ لم يعد اليه باحثة الظاهر ان هذا العالم ولذلك قال الله تعالى  
اولئك كالانعام بل هم اضل واعلم ان عالم الشهادة بالاضافة الى عالم  
الملكوت كالتبعية بالاضافة الى اللب والصوره والاضافة الى الروح والاضافة  
بالاضافة الى النور والاضافة الى العلوه ولذلك ينبت عالم الملكوت العالم  
العلوي في العالم الارضي في العالم النوراني وفي مقامه السعلى والجهافي في  
الظلماني ولا يظن انما انفس العالم العلوي السموات فاعلموا علوه في حق

وكم















في قلب من لم يتسكن **القدر الأول** في القبل ومنها ما حكى الله تعالى  
 عالمان روحاني رحيمان **ولم يشك** على حتى **وقف** وان شئت فقل  
 وسقى **والكل مقارب** ولما اختلف اختلف العباد فذا اعجاز **اف**  
 فيه **لما اختلف** رحيمان **ورحيمان** وان عجز **لما اختلف** احدهما **الاخر** **فقل**  
**وربما** **استبح** احدهما **الملك** **والشهاد** **ان** **الآخر** **الزيب** **واللكون** **ومن نظر**  
**للمصاوي** **من** **الافراط** **واحتجب** **كثير** **من** **الافراط** **وبطل** **كثير** **من** **المعروف** **والذي** **يتكف**  
**للمصاوي** **يحل** **المعروف** **كثير** **من** **الافراط** **واحد** **والآخر** **الضعيف** **والعكس** **اذ** **نظر** **المصاوي**  
**من** **الافراط** **والى** **الفرع** **بين** **كثير** **من** **المعروف** **واحد** **من** **الضعيف** **كثير** **من** **المعروف**  
**ان** **يتكف** **سواء** **اعل** **من** **الضعيف** **واذا** **عرف** **بعض** **العالمين** **وعلم** **ان** **اللكون** **عالم**  
**عبد** **اوهو** **عابد** **من** **الكثيرين** **والعالم** **المتكبر** **على** **التيها** **اذا** **انتهد** **الكثير** **من** **العالم**  
**يحي** **مروءة** **الفضل** **وقد** **مكن** **بها** **الصل** **ومناسب** **لان** **سواء** **يرجى** **الزنى** **البه**  
**ولو** **بعد** **العدا** **السر** **والصحة** **من** **الزنى** **وبالفرض** **من** **الافراط** **من** **الافراط** **من** **الافراط**  
**بطا** **بجميع** **محله** **والقدس** **والعالم** **الرفع** **من** **الافراط** **والنفس** **والنفس** **والنفس** **والنفس**  
**عالم** **القدس** **وربما** **سمي** **الروح** **البشرى** **الذي** **هو** **محور** **الروح** **القدس** **والروح**  
**القدس** **ثم** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة** **من** **الحكمة**  
**لكن** **لفظ** **الحكمة** **يحي** **جميع** **بها** **افراد** **فمن** **من** **الافراط** **طامع** **من** **الافراط** **طامع** **من** **الافراط**  
**بالحق** **معرف** **عدا** **ارباب** **المصاير** **والشغال** **ان** **يشك** **كل** **الافراط** **مع** **ذكر** **يقدر**  
**عن** **المصو** **وبعض** **النسبة** **لهم** **الافراط** **فارجع** **الى** **العرض** **والقول** **لما**  
**عالم** **التيها** **اذا** **مروءة** **الى** **اللكون** **فكان** **سواء** **الافراط** **والضعيف** **عبد** **من** **هذا**  
**الزنى** **ولما** **عبد** **الذين** **وذلك** **لأن** **كل** **من** **الافراط** **طامع** **من** **الافراط** **طامع** **من** **الافراط**  
**الزنى** **من** **احدهما** **الى** **الآخر** **يحي** **الروح** **التيها** **على** **التيها** **على** **التيها** **على** **التيها**  
**فان** **شئ** **من** **هذا** **العالم** **اوهو** **شئ** **من** **ذلك** **العالم** **وقد** **كان** **لكن** **التيها**

من الملك أمثلة أشهر من عالم الشهادة وأما يكون مثلاً إذا أراد المائدة نوعاً من  
المائدة وطابق نوعاً من المائدة وأما تلك الأمثلة السبعة استقصا  
جميع موجودات العالمين بأسرها التي ينبغي للقوى البشرية أن تسع لفهمها  
البشرية فلا بد من بشرة الأعمار العشرة فخاص أن أعرف منها النوعين  
ليسئل البشر منها على الكبر ويقع ذلك الاستبصار بعد النظر في الأصول  
فأقول أن كان من عالم الملكوت جوهرية بشرية فاعلم أن غير عبد الملك  
منها أفضل أنوار على الأرواح البشرية وأجلها فاستحق الأرباب ويكون الله تعالى رب  
الأرباب لذلك ويكون لها رب في فوقها أعز من ربها فيكون مثلاً  
من عالم الشهادة الشمس والقمر والكواكب والسالك لطريق الأرواح إلى ما  
درجته ووجه الكواكب فيفتح المراد من ذلك أن العالم أفضل من غير  
سالكه وحاشا أن يكون ويقع لمن كان العلو درجته ما يراه فيقول هذا رب  
ثم لا الضع له ما فوقه فثابتة الغزاة قول الأرواح في عرب العلى والأصا  
علا فوضعا لا لايت إلا فليس وكذلك ينبغي فتح فهم المراد من الشهادة  
فيها أكر على فيها فإله الله لا يخرج من نسبة له مع الناس مع ذوق  
النقص فمن قول أيضاً فيقول هو حق وهو الله لا يراه وعنه الذي لا  
مهمة له نسبة هذا الزمان بل ما شاء ففهم الذي لا يشعور أن يجب عليه  
فالمشتركة عن كل مناسبه هو الأول الذي ولذلك قال بعض الأعلام في قوله  
أفضل الله عليه وسلم نسبة الأرواح جوابه فلهو الله لاجل الله الصلاني  
أعزها أعز الله من الشر عن النسبة نسبة ولذلك قال في قوله  
عليه السلام وارتد العالمين كاطالب لمحبته لوجب البعير في حاله إذا كانت  
الأفعال لله عند السائل قال في السموات والأرض فقال في قوله تعالى  
الاستغفار كان كالمكعب في قوله في جوارحه من طلب المات فقال في قوله

وربما بانكم اولين فتنه فرعون الى الجنون وكان مطلي للثال والماعية وهو جرح  
الافعال فقال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجيون فليجئ الى الامم ورج فاول علم النبي  
بموتك منها جرح ضربه بالثال لان الدنيا جرح من النبوة الا ترى ان الشمس في الدنيا  
تغيرها السلطان لما بينهم من المشاكدة والمناظرة في حيز وعالج وهو لا يستعمل حيل الكثرة  
مع فضائل الامم على الجمع والتفرع من الوزير كادسة الشمس فربها بالوسط  
على العالم عند غيبها كما جئنا السلطان انما هو بالوسط الوزير على من يجيب عن حضرة  
السلطان وان من يرى ان في من خائما جرحه افواه الويال وروج النساء فغيره ان  
مؤذن يؤذن قبل الصبح في رمضان وان من راي ان يجيب الرب في النبوة  
ان تحضر جرحه انما هو لا يعرف ولست فضا الوال الجرح من ان الجرح الجرح  
فلو لم يكن لا شغل له هذا بل اقول كان المعجزة في العالمة الربانية ما شاء الله  
الشمس والقمر والكواكب وكذلك في هذا ما شاء الله في انما في هذا  
أخر سوى انما في ان كان في ذلك الجرح انما هو بالوسط الجرح عظيم لا يصغر  
ويصغر الى اودية الفلك البشري في هذا العار في هذا الكاشفات في ثال الطور ان كان  
ثم موجر انما في ثال العالمة الجرح انما بعد بعض في ثال الوادي وان كان  
ثال انما الجرح انما في ثال الفلك البشري في هذا الجرح في ثال الفلك  
انما في ثال الوادي في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
ان كان في ثال الوادي في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الاول هو الوادي في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
وجرح الوادي في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
صلى الله عليه وسلم في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
اوجبت اليك روحا من ارواحنا في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الانبياء بعضهم علم بعض النفل لما سمعوا بعضهم على حضرة البصير في ثال

حظا

حظا الفلك البصير في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
مثال النبوة في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
وانما بصلي الناس من هذا الامم لجمع خبرها وان كان اول منزل الانبياء  
الزحف الى العالم الفلكي كدور الشمس والنيا في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
لا يمكن وطا ذلك الوادي الفلكي كدور الشمس والنيا في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الى الواحد الجرح انما في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
البشري في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الركبة الفلكي في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الفلك وان كان في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
ينقل الى جرحها في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
شي هو تحرفها في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
والفلك في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
نور في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
وهو ان يقال على صورة الله انما في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الصورة في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
العالم انما في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الخطا في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
بثرة كلام عن ان يكون صورة جرحه في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
يكون الجرح عطا في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
من عرف نفسه فلما كان هذا انما في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك  
الله فان حضرة الانبياء في ثال النبوة في ثال الله عليه السلام في ثال الفلك









التي منها الحزن ومنها الغضب ومنها النقم ومنها الضلع ومنها الجبن ومنها الفأل  
ومنها العجب الغشقي وإنما هو هذا الأصل الذي هو أصل العاطل عن  
خاصية الذوق فيشارك في سماع الصوت فحينئذ يضعف فيه آثاره ويوجب  
من صاحب الذوق في الوجه الغشقي ولو اجتمع العفلة كلهم من أرباب الذوق على  
فهمهم معنى الذوق لم يقدروا عليه فلهذا قال في الخبر حتى تترك ذوقك فليس لك  
فهم من الذوق الخاص بالذوق ولجهلهم من أهل الذوق يشي من ذلك الخ  
فإن الأولياء من جهة القرآن لا يقدرون فاجتهدوا في الأقبية التي ذكرها  
والتبليغ التي رزقها اليها من عمل العلم فإن لم يقدروا فلا أمل أن تكون لهم  
الإيمان بها ورفع الله الذين استقاموا والذين آمنوا العلم وحال العلم هو الأيمان  
والذوق خوف العلم فالذوق وحال العلم قياسه والأيمان قبول حقيقة التعليل  
وحسن الظن بأهل الحديث وأهل العرفان فإذا عرف هذا لا تراجح بين ما علم  
أنها جهلها الخ لا أنها تظهر كصفات الموجودات المحسوسة بها وإن كان شارك  
الجهل في جهلها لكن الذي لا أن من عظم أضراره وأعلى وحلها الإنسان  
لغيره لعل اسمها الحيوانات فلم يخلو إلا يكون إليها فطلبه الخائف  
لشعرها الأولى وإنما خلق الأولى ليكون شبيهة بغيرها في العالم الأسفل بناء  
للعارف للذوقية الشريفة إذا كان إذا كان لا يتشبهها معينا فليس عطفه من  
معقو أما مطلقا كما ذكرنا في مثال جبري الجبرين بنوعه ولا يعرف هذا  
الأرواح الخمسة فلا يسمي الخ غير أن لا يشك في بيان أمثلة هذه الأقبية اعلم  
أن القول في عوارض هذه الأرواح الخمسة المشكوك والزماني والصباح والشجرة  
والزيت يمكن نظريه لكن اجزئه وانضم على التنبية على ما بينه فها هو لها الروح  
الحساس فاذن الطول إلى خاصية وحالها أنوارها من ثقب علة كالعينين  
والأذنين والمخبرين وعجزها وأوقع مثال العالم السفلي الكثيف لأن الشيء المنقب

ذو ظلال

ذو مقدار وشكل وجرها من محصور محصور وهو على نسبة من الخليل من فروع  
بعد من شأن الكثيف الموصوف بأصناف الأجسام أن يخرج عن الأنوار العقلية الخمسة  
التي تشر عن الوصف بالحيات والمقادير والغرب والجد **الثالث** أن هذا  
الجهل الكثيف الأصغر ورقه وهادب وضبطا من أرواح الخائف العقلية وهو يربط  
أنوارها وعجزها بل عن إشراف فها هيها **الثالث** أن الجهل في بلادة  
الأمم يحتاج إليها لضبطها بالمعارف العقلية فلا تضطرب ولا تزلزل  
ولا تنتشر إذا خرج عن الضبط فتم العيون مثال الجهل بالمعارف العقلية  
وهذه الخصال الثلاث لا تجد لها علة الشفاعة إلا الضمارة التي أنوار البصيرة لا الأقبية  
فإنها في أهل من جبر كذا في كل موضع ورق حتى لا يوجب نور الصباح بل  
يؤثر على وجهه ثم يحفظ عن لا يظلم بالبراميل العاصفة والحركة العنيفة من  
أولى مثال له **وأما الثالث** وهو الروح العقلية الذي هو لورد السلطان  
الشريفة الأقبية ولا يتشبهها بل هو يشبه البصباح وما عرفت هذا قياس  
من بيان كون الأقبية سرها سبعة وأما الرابع وهو الروح الفكرية من خاتمة  
أنبياء من أصل واحد في تشعب منه شعبان ثم في كل شعبه شعبان  
وهذا الذي أن ذكر الشعب بالقبضات العقلية في بعض الأجزاء التي تخرج  
ثم لها الخلال التي تخرج من فصوصها وذو الأقبية الذي يمكن أيضا للغير بعضها  
بالبعض حتى تأتي إلى غرائب وألقاها كذا زناه في كذا البسطاس السبعين  
فبالصحة أن يكون مثال من هذا العالم الشجرة وإذا كانت لها مادة لخصا  
أنوار العارف فيها وألقاها فها هي الخوان لا تملك الشجرة السجود والنفاس  
والمراد عجزها بل من جبر لربها والأشجار والنبوة خاصة لأن لبها هي التي  
التي هي من هذه النصاب ويختص من سائر الألقاها خاصة بلادة لا تترك في معقولة  
الدخان وإذا كانت المناسبة التي تترك لها الشجرة التي تترك لها فالله لا





طعن ان هذه الاعمال والادوار والذكور لا تتغير ولا تتبدل في العادة بل هي على ما هي  
الحصول في الكثرة والله اعلم بحقيقة ذلك فذلك خارج عن الواسع واما الذي عكس  
الان ان عرفنا هذه الاشياء وبعضها من كل قسم فاعرف **الفصل الاول**  
**وهو المحجورون** محض الظلمة هم المحجورون الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وهم  
الذين استحبوا الجحيم الدنيا على الآخرة لا يؤمنون بالآخرة أصلاً وهو كمال  
صفان **صنف** لشقوا طلب سبب هذا العالم فاحالوا الى الطبع والطبع  
عبارة عن صفة مدكرة في الاشياء حالها هو هي مظلمة اذ ليس لها معرفة وذلك  
ولا آخر لها من نفسها ولا تميزها من غيرها ليس لها نور بل هي البصر الظاهر لغيرها  
**فصنف الثاني** هم الذين شغلوا بانفسهم ولم يفرغوا من الطلب  
السبب أيضاً بل عاشوا عيش الدنيا وكان حجابهم قلوبهم الكدرة وشهواتهم  
الظلمة ولا تطلع اشراق من الهوى والفساد في الله تعالى افرأيت من اعتل الهوى  
وقال صلى الله عليه وسلم الهوى الغنى في الأرض وهو لا يقصده الا  
**فرقة** دعنا ان غاية الطلب في الدنيا هو الاطوار ومن الشبهوا بذلك  
الذات التمييز من كماله ومطعمه وليس هو ولا عبد الله بعباده وطالبها  
ويعتقدون ان فيها غاية السعادة فيضو الانفسهم ان يكونوا غير الله اليها  
بل اقتصروا على ذلك الشئ من ذلك فقد حجب هوى محض الظلمة **فرقة**  
وكان غاية السعادة في الغلبة والسيادة والسياسة والفضل وهذا هو  
الاعتراف بالاشياء والاشياء من المحض وهم محجورون بظلمة الصفات السبعة الغلبة  
عليهم وكون ادراكهم مفسوداً من هذه الصفات وهو لا يشعرون بان يكونوا غير الله  
السماع والحق **فرقة** وان غاية كثرة السعادة في كمال المال  
واستماع الضياع لان المال هو الاضياء التي هي كمالها وفيها يحصل الايمان  
الاكتفاء على هذا الاوطار هو لا يمنهم جمع المال وليست كمال الضياع والعبادة  
وحيثك

والعمل السوء والافعال والحرف وكذا الدنيا هي في الاصل في الاصل في الاصل في الاصل  
يركب الاخطاف في الولي والاشياء في الجوار ويجمع الاموال ويشتري بها نفسه فصلاً  
عن غيره وهم المردون في قوله على الصلوة والسلام نفس عبد الله نفس عبد الله  
وايضا على انهم على ما ليس على الانسان ان الذهب والفضة حرام لا يراى انهم افرأيت  
اذ لم يقصروا في الاطوار وانفقوا في المحض عيشة **فرقة** فرفق من حجبها في هوى  
وفاطمة وزعم ان اعظم السعادات في استماع الحياه والصيت وانتشار الذكر وكثرة  
الاشياء وقصود الاموال طاعت فاعرف انهم لا يراى الا في الاطوار وما خارج الناطق من خلقه  
ان الواحد قد يجمع في بيته ويحصل الصفاء ويصرفه في انسابه فيلحقها عند حرق  
كبريا على ان يعين الحفارة واصناف هوى لا يخصص وكان محجورون عن الله  
محض الظلمة وهي تقوى من الظلمة ولا يفرق في ذلك احد الا في بعض النسخ على  
على الاجناس ويحصل جملة هوى لا يفرق بينهم وبينهم بل سافهم لا الا الله لكن ربنا  
حاربهم على ذلك خوف الاستظهار والسلب ويحصل لهم الاستعداد من مالههم ولا يملك  
العصب انفسهم مذهب الاياه هوى لا اذ المحلهم هذا الكثرة على العمل الصالح فلا  
يخرجهم الكثرة من الظلمات الى النور بل انما انفسهم اطاعتهم يخرجهم من النور  
الى الظلمات اما من ارتكب في الكثرة بحيث ساءت عيشته وسرر حسنة فحاله  
عن محض الظلمة وان كان كثر العصبية **فصل الثاني** طائفة محجورون ومفرون  
بظلمة وهم ثلاثة اصناف صنف مشاغلهم من الحس وصنف مشاغلهم من  
الخيال وصنف مشاغلهم من مقادير انفسهم فاصنف **الفصل الاول**  
المتشغولون بالظلمة الحسية وهم طوائف لا يخلو احد منهم عن مجاوزة الاشياء  
الى نفسه وعن الدواعي والشغور الى معرفة غيره واول ما يخاله عبد الاوثان والخرم  
الشبهة وينبذها ورجاها **فالفصل الثاني** اول عبد الاوثان على الجملة ان  
هم زابلهم بغيره على تقوى من الظلمة واعتقاد انهم افرأيت من كل شئ وانفس

من كماله في نفسه ولكن يجب خلقه الحسن من عباد الله والعالم المحسن فخلقوا  
من انفسهم الى العالم اجمع والفضل والافوار اشخاصا واصورا وجاهلوا  
لله فخلقوا محجوبين بنور الغر والفر والجمال من خلق الله على اولوان  
كلهم الصغرى بالانعام المحسنة وصلهم عن ذلك كله الحسن خلقه  
بالاضافة الى العالم الزخرف الفل كسبح **طاف** **من انفسهم**  
جامعين من طائفة الناس لم يشربوا ولم يمتدوا ولم يولدوا ولم ياتوا اجمالا  
واذا اولوا انفسا في غاية الجمال او غيرا في ذلك سجدوا لله وقلوا ان ربنا  
هو لا محجوب بنور الجمال مع خلقه القس وهم اخلق في خلقه التوهم عبد  
الاذن انهم بعدوا في الجمال الطلوع في الشخص الحار فلا محسوس في شخص  
ثم بعدوا في الجمال الطلوع لا الضعف من مجملهم وولدهم **طاف** **ثالثا**  
الواضع ان يكون تينا او ثانيا في ذاته فيما في صورة والسلطان في نفسه  
محببا وخصه في الاطراف الغر من ذلك يكون محسوسا في الاضغاض  
الحسن من عدم وجوده والثاني في الضعف بعد هذا الخلد وما في خلقه  
محجوبون بنور السلطنة والها من ذلك من اولوا الله تعالى **طاف** **رابعا**  
تعمدان النار تسوق عليهما من النار لا كماله في شخصه فتمت انما اصل  
للاطية بل ما يكون في الصفات في نكر من شخصه فيكون مع ذلك  
موصوفا بالعلم والارضاء فتركان الشئ في ما بين علم النجم واضافة  
الثاني ان اليها فتمت من عبد الشئ في من عبد الشئ في العبد ذلك  
من الكواكب بحسب اعتقده في النجوم من كرامة الثاثير في خلقه محجوبين  
بنور العلم والاشراق والاسماء وهم من اولوا الله تعالى **طاف** **خامسا**  
ساعات هو كافي المأخذ ولكن قال لا ينبغي ان يكون زمانا هو ما الصغر  
بالاضافة الى الجمال التوهم في النجوم ان يكون كبر ما في عبد الشمس وقلوا

دھرم

هم هؤلاء المحبون من الزكراة مع نصبة أنوار مقر وأطلع العس **والمصنف الثاني**  
 نوراً من هؤلاء خالصاً أنوار كل الأنوار في نفس الشمس بل أعجزها البصائر **والابن**  
 الرب شريك في نورانية صلبه أنوار الطول الجامع أنوار العالم ونور العباد  
 العالمين والخير والبر كلها منصوبة إليه **وقد أورد في العلام** شراً ولم يخصوا الخفا  
 إلى غير هذا العسر **فعلوا منه ومن الطلائع** من أعالى العالم إلى انوار العظمة  
 وراسماتها بزادوا ومن روى التوفيق في كل هذا القدر منها على هذا الصنف  
 فهم أكثر من ذلك **المصنف الثالث** من المحبين بعض أنوار مقر وأطلع  
 وهم الذين جاوزوا العسر وانبأوا إلى المحسوسات لم يكن يمكنهم تجاوزها  
 صلباً ومجرداً فاعل على العرش فاحتهم نصبة الخمية في أوصاف الكليات  
 ولا يمكن شرح مفادهم من أرواحهم فلا فائدة في التكرار فحتم ربيهم في  
 الخمية وجميع مواضعها إلى الجهة الشخصية فوفى لأن الذي لا ينسب إلى  
 الجهات **والابن** وصف بأنه خارج العالم فلا أحد يمكن عند متجوز أن يركب تجلوه  
 دليله كونه أنوار راجع إلى المعقول بخلاف النسبة إلى الجهات **المصنف الرابع**  
 المحبون بالأنوار الأخيرة مقر وعجايب غنية فسد مظلة صلبه أنواراً سمعاً  
 بصراً أشكالاً عالماً فأورد مزيداً من عجزها عن الجهات لكنه هو هذا الصنف  
 على حسب طلبه في مقام فرجاتهم بعضهم فقال كلاماً كثيراً وبياناً وافق  
 فقال لا بأس به كحديث ففساداً لا خوف ولا حرج وكذلك إذا هو لم يوجبه  
 التمع والبرهون **وجعلوا في الأنسية** من حيث الغفول أنكرها بالفاظ إذ لم  
 يدركوا الصلة معارف هذه الأنشادات **في حق الله تعالى** وكذلك قالوا في أنوار  
 أنها حادثة مثل أنوارها وأطلعت فصددها صلباً واهتد مدافعهم وفرد  
 وأحاطة في فصلها هؤلاء المحبون يحملوا أنوارهم مظلة الغالبات العلية  
 فهو لا كلام في أوصاف **المصنف الخامس** الذين يحبون نور مقر ونظرة



**أقسام الكتاب** المحمديون بحسب الأوزان وهم أصناف ولا يمكن إحصاءهم فاشترى في  
ثلاثة أصناف **أولها** طائفة عرفوا معارف الصفات الحقيقية وذكر أن الخلاق  
اسم الكلام لا ذوات والقدرة والعلو وغيرها على صفاته ليس مثل الخلق على البشر فقاموا  
عن تعريفه فبدلت الصفات وعرفوا بالصفات التي هي كالأشياء كالحروف من حيث هي على  
من جوارب في دعوى ومعارف العالمين فقالوا ان الزيادة المتعددة عن معارف هذه  
الصفات هي حركات السموات فبدلت بها **الصفة الثانية** تروا عن هؤلاء من حيث  
ظهورهم أن في السموات كثرة وان غزل كل سماء خاصة صخرة الزئبقي ملكا وفيهم  
كثرة وانما نسبهم إلى الأوزان الأربعة نسبة الكوكب ثم لاحظ أن هذه السموات في  
جسم غلبت الأخر فظهر الجمع في كذا في اليوم والليل مرة فارتب في الحركات الجرمية لأقسام  
المظنونة على الأوزان كلها إذ أكثر من مقابلة **الصفة الثالثة** تروا عن هؤلاء وقالوا  
ان حركات الأجسام بطريق الباشرة ينبغي أن يكون حركات أرب الخليلين وعباد الله وطائفة  
من عباد من عباده وتسمى ملكا نسبة إلى الأوزان الأربعة الحقيقية الفرف الأوزان  
المحمودة فترجموا أن الرب هو المطاع من هذه هذا القرآن ويكون الرب تعالى محركا لكل  
طريق الأوزان لا بطريق الباشرة فترجم فيهم ذلك الأمر وما فيه غرض فصرح أكثر الأوزان  
ولا يجعل هذا الكتاب هو الأقسام كلها بحسب الأوزان المحمودة وانما  
الواصلون صف رابع فظهر أيضا أن هذا المطاع موصوف بصفة الأقسام في العمل  
الحسنه والكمال الباطن ليس لا يجعل هذا الكتاب كصفه وان نسب هذا المطاع نسبة  
الشعر في الأوزان وهو هو من الذي يجرى السموات ومن الذي يجرى الجرم الأربعة  
الذي لا يجرى بها فوصلوا إلى حجة من غير أن يذكروا ذلك بغير من حيث حروف سبحات  
وهذه الأوزان لا على جميع ما ذكره في الأوزان من حيث هو إذ وجدوا معارفها من  
جميع ما وصفناه من قبل فلهذا الأقسام فيهم من حروف جميع ما ذكره بغير  
واضح ولا يشتر لكن فهو هو من الاحتياط الجاهل والقدس ومن الاحتياط أن في جملة الذي الله

( بالوصول )

بالوصول إلى الحقيقة الألفية فاختصت في البصائر دون البصر وجازوا هذه الحقيقة  
هم خواص الخواص فاحترق في سبحات وجهه وعشيره لم سلطان الجواهر فاحصوا ذلك  
في العلم ولم يزلوا على حقا إلى أنفسهم لفناهم عن أنفسهم ولم يزلوا الواحد الحق  
معنى قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه يومئذ لا ريب ولا شك ذلك  
الفصل الأول وذكرنا أنه كيف الخلقوا الاتحاد وكيف خلقوا هذه الخبايا والواصلين  
من يندرج في الزمر والعروج على التفصيل الذي ذكرناه ولم يزلوا عليهم الطريق  
فسيقوا في أول هذه المعرفة القدس من تربية الربوبية عن كل ما يجب من ربه  
عند فعله عليهم أو كما غلب على العز من أرواحهم على الفعل فعد فاحصون ذلك  
سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يذكروا بغير حروف بغيره وظهر أن يكون  
الأول طريق الخليل والشافعي طريق الحب صلوات الله وسلامه عليه ولله أعلم  
باسرار هذا وأما أوزانها فها هذا إشارة إلى الأقسام المحمودة ولا يبلغ عددهم  
إذا فصلت المقامات وتنبع بحسب السالكين سبعين المقامات إذا فشت لا يخلو  
منها خارجا عن الأقسام التي حصرناها فاهم انما يحجب بصفاته البشري أو الجاهل  
بالتجارب التي قبالة العقل والأزواج فيهم كما سيوف هذا ما حصر في حروف  
الأسئلة مع أن السؤال صادف في الفكر فيهم والظاهر من شعوب العلم في غير هذا  
المن مضمون ومفترحي على أن يدال الله تعالى العقول على هذه الأوزان في العلم  
فإن حروفه في الأقسام الأربعة بخلقها والاستشفاق لأوزان الحقيقة من وراء الحجب  
البشري بغير غيرهم وهذه الأعمال المعك تم كما كانت كونه الأوزان على هذه الأقسام  
وهذا العلم على سبيل الأوزان الأربعة في حجب البشري العلم في حجاب البشري  
كأنه في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري  
**حروف الأقسام الأربعة** في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري  
**حروف الأقسام الأربعة** في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري

بذلك في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري  
من الأقسام الأربعة في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري العلم في حجب البشري  
١٣٢

کتابخانه  
مجلس شورای ملی

هذه فائدة جليله

الاول من فقهنا في تفسيره سجدته مع انفسنا واحده من قطع في انزال الوعظ لخدمته القوس على  
المعروف والكل على من يدينه الواسع والواسع في انفسنا في الوعظ لخدمته القوس على  
الفرق بين طيفه في انفسنا لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
الوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
بالوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
من انفسنا لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
الوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
بسم الله الرحمن الرحيم والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
غيره لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على  
والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على والوعظ لخدمته القوس على





